

فلسفة العمران الحضاري من منظور قرآني

د. محمد محمود كالو – جامعة أديامان – تركيا

مقدمة

يحث الإســلام على عمران الأرض وتعميرها بالخير وبما ينفع الناس أفراداً وجماعات، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [الملك: ١٥]، وقال ســبحانه وتعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾ [النبأ: ٦]، ويكون تعمير الأرض باستثمارها وإحيائها واستخراج ثرواتها، وإحياء الأرض البوار والموات يكون بالبناء للســكن أو العمل أو الاستزراع، قال الله تعالى: ﴿قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [الأعراف: ٢٤]والتعمير يصـــحبه الاستيطان البشـــري فى التجمعات العمرانية الجديدة مرتكزاً على مبدأ التوازن والتكافل الاجتماعي بين الطبقات ويتبعه بالضــرورة التكافل العمراني دون تفرقة أو طبقية او تمييز فى الجنس أو اللون ما داموا يتقون الله فى أعمالهم وفي أداء وظائفهم الاجتماعية، قال الله تعالـى: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ فِــي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [الزخرف: ٣٢].

ولا يمكن الفصـل بين البشـر والحجر في عمليات التنمية والتعمير، فإذا كان البناء يتولاه المتخصـصـون فى مختلف علوم البناء فإن بناء المجتمع الإسلامي تتولاه مؤسسة المسجد، ومن هنا يتحدد دور مؤسسة المسجد فى بناء العمران، ليس فقط كمكان للعبادة والصلاة، ولكن أيضــاً كمركز للتنظيم الاجتماعي والثقافي والإداري للمجتمع حيث تتم فيه اللقاءات والفعاليات والأنشــطة التى توطد أواصر الجوار، و تحافظ على البيئة المعمارية جمالياً وصحياً.

ولما كان فقه العُمران من أنواع الفقه الغائب لعقود من الزمن، أحببت أن أكتب فيه مبيناً (**مفهوم العُمران في ضوء القرآن**)، وقد قسمتُ البحث بعد هذه المقدمة إلى مبحثين، وخاتمة شاملة لأهم النتائج على الشكل التالي:

* المبحث الأول: مفهوم العمران وفيه مطلبان:

المطلب الأول: العمران لغة واصطلاحاً.

المطلب الثاني: عناية الإسلام بعمارة الأرض.

* المبحث الثاني: العمران في ضوء القرآن، وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: مفهوم العمران في القرآن.

المطلب الثاني: مفهوم الاستخلاف وشروطه.

المطلب الثالث: مفهوم التسخير واستثماره.

المطلب الرابع: مفهوم الفساد ومظاهره في الأرض.

* **الخاتمة** وتشمل النتائج

*المبحث الأول: مفهوم العمران وفيه مطلبان

المطلب الأول: العُمران لغة واصطلاحاً.

العُمْرَانُ في **اللغة**: نقيض الخـــراب، وما يُعَمَّرُ به البلد ويُحسَّن حالُه بوساطة الفلاحة والصـــناعة والتجارة وكثرة الأَهالي ونُجح الأَعمال والـتمدُّن، وحَضَارَةٌ وَعُمْرَانٌ: أي حَرَكَةٌ وَأَعْمَالٌ وَتَشْيِـيدٌ وَتَمَدُّنٌ، قال أحمــــد بن فارس:"وَمِنَ الْبَابِ عِمَارَةُ الْأَرْضِ، يُقَالُ عَمَّرَ النَّاسُ الْأَرْضَ عِمَارَةً، وَهُمْ يَعْمُرُونَهَا، وَهِيَ عَامِرَةٌ مَعْمُــورَةٌ. وَقَوْلُهُمْ: عَامِرَةٌ، مَحْمُولٌ عَلَـــى عَمَرَتِ الْأَرْضُ، وَالْمَعْمُورَةُ مَنْ عُمِرَتْ. وَالِاسْمُ وَالْمَصْدَرُ الْعُمْرَانُ: وَاسْتَعْمَرَ اللهُ – تَعَالَى – النَّاسَ فِي الْأَرْضِ لِيُعَمِّرُوهَا[1].

فالعمران هو مصـــدر من عَمَرَ الأرض يعمُرُها عِمَارةً وعُمْرَانـاً، والألف والنون في العـــربية تفيد المبالغة، أي عمارة جيدة وكبيــرة، وحين توجد عمارة جيدة ممتازة إما لســـعتها أو ضخامتها أو غير ذلك تكون عمرانـاً، وكل الإنشـاءات المعنوية والحسـية التي يقوم بها الإنســـــان فيعبد بها الله تعالى ويقوم بوظيفة الخلافة كل ذلك عمران، وليس كل ما أنتجه البشـــر من إنشــــاءات مادية ومعنوية عمران إلا إذا كان على أســس القرآن، لأن العمران ضــد الخراب، وأول ما قاله الراغب الأصــــفهاني في المفردات:"العِمَارَةُ: نقيض الخراب: يقال: عَمَرَ أرضَهُ: يَعْمُرُهَا عِمَارَةً. قال تعالـى: ﴿وَعِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَــرامِ﴾ (التوبة: ١٩)، يقال: عَمَّرْتُهُ فَعَمَرَ فهو مَعْمُورٌ. قال: ﴿وَعَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها﴾ (الــــروم: ٩)، ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ (الطور: ٤)، وأَعْمَرْتُهُ الأرضَ واسْتَعْمَرْتُهُ: إذا فوّضــت إلـــيه العِمَارَةُ، قال: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِـــيها﴾ (هود: ٦١) والْعَمْرُ والْعُمُرُ: اســم لمدّة عمارة البدن بالحياة، فهو دون البقاء، فإذا قيل: طال عُمُرُهُ، فمعناه: عِمَارَةُ بدنِهِ بــــروحه، وإذا قيل: بقاؤه فليس يقتضـــي ذلك، فإنّ البقاء ضدّ الفناء، ولفضــل البقاء على العمر وصف الله به، وقلّما وصف بالعمر، والتَّعْمِيرُ: إعطاء العمر بالفعل، أو بالقول على سبيل الدّعاء[2].

فكل ما فيه تدمير للبشرية بشكل من الأشكال سواء على مستوى الأفكار أو على مســتوى الإنشــاءات المادية لا يمكن أن يســمى عمرانـاً، وكذلك إذا كان في الظاهر يفيد الإنســان؛ لكن لم يُقصـد به ذلك، وإنما جاء عَرَضـاً لمقصـد آخر لا يعتبر عمرانـاً، كفعل الكافر إذا لم يكن له إيمان، فقد يريد الآخرة ويســعى لها سعيها لكنه ليس مؤمنـاً، فلا فائدة حينئذ، قال الله تعالـى: ﴿أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لاَ يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ﴾ (إبراهيم: ١٨)، فارتباط العمران بالقرآن؛ ارتباط السبب بالمسبب، لأن الذي ينشئ العمران هو القرآن، إذ العُمران مرتبط بالوظيفة الأصلية لآدم عليه السلام وبنيه، التي هي الخلافة والتي حددت في عبادة الله وحده.

ولفظ (العُمْرَان) لم يـرد في القـرآن الكـريم، وإنَّما ورد فيه ما يفيد الإعمار والتَّعميـــر بألفاظ مثل: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيها﴾ (هود: ٦١)، ﴿وَعَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها﴾ (الـــــروم: ٩)؛ أي: الأرض، ﴿وَعِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَــرامِ﴾ (التوبة: ١٩)، وكلها تفيد العُمْرَان، وتعمير الإنسان لمنطقة معيَّنة بقصد العيش وعبادة الله تعالى.

والعُمْرَانُ في **الاصـــطِلاح** اقترحه المفكِّر العلامة ابن خلدون في مقدّمته؛ للدّلالة علـــــى نمط الحياة بوجه عام، جاعِلاً إيَّاه أحد الخواصّ التي تميَّز بها الإنسان عن سائر الحيوانات، فالعُمْرَانُ عند ابن خلدون هو ما يسمى الآن (علم الاجتماع) يعني عمران الأرض باجتماع الناس بعضــهم إلى بعض ووجود روابط تربطهم وقوانين تنظم حياتهم فقال:"العُمران وهو: التَّساكُن والتَّنازُل في مصر أو حلَّةٍ للأنس بالعشير، واقتِضـاء الحاجات لما فيه من طباعِهِم من التعاون على المعاش[3]، وقدِ اســتلهمه ابن خلدون من قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦)،

والعُمـران عند ابن خلدون نوعان:"ومن هذا العمــران ما يكون بدويّا وهو الّذي يكون في الضّواحـــــــي وفي الجبال وفي الحلل المنتجعة في القفار وأطراف الرّمال، ومنه ما يكون حضــــريّا وهو الّذي بالأمصــار والقرى والمدن والمدر للاعتصــام بها والتّحصّن بجدرانها[4].

(١) ابن فارس، أحمد. معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م، ج٤، ص١٤١.

(٢) الأصفهاني، الحسين بن محمد المعروف بالراغب. المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، بيروت، دار القلم الدار الشامية، ١٤١٢، ص٥٨٦.

(٣) ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (المتوفى٨٠٨هـ)، ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر تحقيق: خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٨هـ، ١٩٨٨م، ص٥٣.

(٤) المرجع السابق

المطلب الثاني: عناية الإسلام بعمارة الأرض

لقد عني الإسلام بعمارة الأرض ورعاية الكون عناية خاصة، فالله سبحانه وتعالى خلق الكون وهيأ فيه الظروف المثلى للحياة السعيدة المستقرة، ثم استخلف فيه الإنسان ليقوم بإعماره على الوجه الأكمل؛ قال الله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦١).

وعندما عرض القرآن الكريم قصة بدء الخليقة والنشأة الأولى أشار في سياق ذلك إلى أن أكبر مهدد لاستمرار الحياة الطبيعية على هذا الكوكب الوليد؛ إنما يأتي من سفك الدماء والإفساد في الأرض؛ فقال سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ (البقرة: ٣٠)؛ فالإفساد الذي هو ضد الإعمار أكبر خطر يتهدد الحياة، وهو البند الأول من المهددات التي استشعرها الملائكة الكرام أثناء الحوار عن الأرض وخليفتها، ومن ثَمَّ فقد حذر المولى جل جلاله أشد تحذير من هذه الماحقة المدمرة؛ وجرَّم إراقة الدماء بغير حق أيما تجريم، وحرم الاعتداء على الممتلكات الخاصة أو على مالكيها، وفي سياق التشريع القانوني وضعت أشد عقوبة وأقساها في الإسلام ضد المفسدين في الأرض يقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاَفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (المائدة: ٣٣).

وهكذا جاء خلْقُ الإنسان في نهاية سلسلة خلق جميع الكائنات على سطح الأرض، وعِلَّة ذلك أن الله تعالى هيأ في الأرض نظاماً متكاملاً متوازناً يعج بالحياة بكافة أنواعها حتى تكون في استعداد تام لاستقبال الملك المُتَوج من قِبل الله تعالى على كوكب الأرض... فحينما خلق الله تبارك وتعالى الأرض بارك فيها وقدَّر فيها أقواتها من أول ما خلقها وهيأ للناس أرزاقهم فيها كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلاً مَّا تَشْكُرُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ...﴾ (الأعراف: ١٠-١١) قوله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ أي فِي أَصْلاَب آبَائِكُمْ ويعني بذلك آدم عليه السلام؛ وذكر بلفظ الجمع لأنه أبو البشر، ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ أي فِي بُطُون أُمَّهَاتكُمْ، يعني قبل أن يخلقهم خلَقَ لهم ما يكفيهم وجعل لهم فيها معايش، وعليهم هم أن ينظموا أنفسهم ويبحثوا في الزراعة والصناعة والتجارة والاقتصاد والعمران، حتى قال علماء المسلمين: كل ما يحتاج الناس لتعلمه لتنمو حياتهم وتتكامل يعتبر فرض كفاية[٥] عليهم أن يتعلموه، ومن ذلك العلوم الدنيوية؛ كالطب والهندسة والفيزياء والكيمياء والرياضيات والفلك واستخراج المعادن والزراعة والملاحة والفلاحة وعلوم الحاسوب والتكنولوجيا الحديثة والعلوم السياسية والعسكرية وغيرها، بل يجب عليهم أن يتقنوا هذه الأشياء حتى لا يحتاجوا إلى غيرهم ممن يبتزُّهم ويكتفوا بذلك اكتفاء ذاتياً، بحيث تتكامل معاني القوة والازدهار في الحياة الإسلامية.

ولقد اهتدى ابن خلدون (المتوفى٨٠٨هـ) إلى استنباط قواعد العُمران وأصول الاجتماع من التاريخ فصنف في ذلك مقدمة تاريخه المشهور:"كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في أخبار العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الأكبر، هذا العلم الذي لم يزد عليه أحد بعده من علماء المسلمين حتى ولا تلاميذه كالمقريزي وابن الأزرق؛ فقد عرّفوا بفكر شيخهم لكنهم لم يضيفوا شيئاً يذكر على ما اكتشفه ابن خلدون.

(٥) ولأهمية القيام بفروض الكفاية في الشريعة الإسلامية قال بعض العلماء: إن القيام بها أفضل من القيام بفرض العين لعموم نفعها وإسقاط الإثم بالقيام بها عن جميع الأمة،

قال صاحب المراقي: **وهو مفضل على ذي العين في زعم الأستاذ مع الجويني**

والعمران عند ابن خلدون يقوم في حقيقة أمره على دعامتين متلازمتين:

١-دعامة اجتماعية سياسية تشمل التوحش والتأنس والعصبيات وأصناف التغلبات للبشر بعضهم على بعضم.

٢-ودعامة اقتصادية تشمل ما ينتحله البشر بأعمالهم ومساعيهم من الكسب والمعاش والعلوم والصنائع.

فقد بيَّن غاية هذا العلم قائلاً:"حقيقة التّاريخ أنّه خبر عن الاجتماع الانسانيّ الّذي هو عمران العالم وما يعرض لطبيعة ذلك العمران من الأحوال مثل التّوحّش والتّأنّس والعصبيّات وأصناف التّغلّبات للبشر بعضهم على بعض وما ينشأ عن ذلك من الملك والدّول ومراتبها، وما ينتحله البشر بأعمالهم ومساعيهم من الكسب والمعاش والعلوم والصّنائع وسائر ما يحدث من ذلك العمران بطبيعته من الأحوال[٦].

ويوضح ابن خلدون أن كل هذا يتطلّب توافر الأمن حيث بدونه تعُمُّ الفوضى ويسود الاضطراب ويفسد العُمران فيقول: "ثمّ إنّ هذا الاجتماع إذا حصل للبشر كما قرّرناه وتمّ عمران العالم بهم فلا بدّ من وازع يدفع بعضهم عن بعض لما في طباعهم الحيوانيّة من العدوان والظّلم وليست السّلاح الّتي جعلت دافعة لعدوان الحيوانات العجم عنهم كافية في دفع العدوان عنهم لأنّها موجودة لجميعهم فلا بدّ من شيء آخر يدفع عدوان بعضهم عن بعض ولا يكون من غيرهم لقصور جميع الحيوانات عن مداركهم وإلهاماتهم فيكون ذلك الوازع واحداً منهم يكون له عليهم الغلبة والسّلطان واليد القاهرة حتّى لا يصل أحد إلى غيره بعدوان وهذا هو معنى الملك[٧].

وهكذا يربط بين جميع المتغيرات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية المهمة، ومنها الشريعة والرجال والمال والعمران والعدل والمساواة بطريقة دائرية مترابطة في شكل سلسلة.

إن عمارة الأرض من أعظم مقاصد الشريعة، قال الإمام ابن عاشور: مِنْ أَكْبَرِ مَقَاصِدِ الشَّرِيعَةِ الِانْتِفَاعُ بِالثَّرْوَةِ الْعَامَّةِ بَيْنَ أَفْرَادِ الْأُمَّةِ عَلَى وُجُوهٍ جَامِعَةٍ بَيْنَ رَعْيِ الْمَنْفَعَةِ الْعَامَّةِ وَرَعْيِ الْوِجْدَانِ الْخَاصِّ، وَذَلِكَ بِمُرَاعَاةِ الْعَدْلِ مَعَ الَّذِي كَدَّ لِجَمْعِ الْمَالِ وَكَسْبِهِ، وَمُرَاعَاةِ الْإِحْسَانِ لِلَّذِي بَطَّأَ بِهِ جُهْدُهُ، وَهَذَا الْمَقْصِدُ مِنْ أَشْرَفِ الْمَقَاصِدِ التَّشْرِيعِيَّةِ[٨].

وقال الشيخ علال الفاسي:" والمقصد العام للشريعة الإسلامية هو عمارة الأرض، وحفظ نظام التعايش فيها، واستمرار صلاحها بصلاح المستخلفين فيها، وقيامهم بما كلفوا به من عدل واستقامة ومن صلاح في العقل وفي العمل وإصلاح في الأرض واستنباط لخيراتها وتدبير لمنافع الجميع[٩].

(٦) مقدمة ابن خلدون، ص٤٦.

(٧) المرجع السابق، ص٥٦.

(٨) ابن عاشور، محمد الطاهر (المتوفى١٣٩٣هـ)، **تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد**، الدار التونسية للنشر، تونس ١٩٨٤م، ج٣، ص٤٥.

(٩) الفاسي، علال (المتوفى ١٣٩٤هـ)، **مقاصد الشريعة الإسلامية ومكارمها**، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الخامسة، ١٩٩٣م، ص٤٥-٤٦.

المبحث الثاني: العمران في ضوء القرآن، وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: مفهوم العُمران في القرآن

لقد جاء في أكثر من أية تعزيز القيام بالعُمـران وعمارة الأرض، كقول الله تعالـى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ (البقرة: ٢٩)، وقد قال البيضـاوي في تفسـير هذه الآية: "والخليفة من يخلف غيـره وينوب منابه، والهاء فيه للمبالغة،[١٠] والمراد به آدم عليه السلام، لأنه كان خليفة الله في أرضـه، وكذلك كل نبي استخلفه الله في عمارة الأرض وسياسـة الناس وتكميل نفوسـهم وتنفيذ أمره فيهم[١١]، وقال ابن عاشـور مؤكداً معنى العمارة: "فَالْخَلِيفَةُ آدَمُ وَخَلَفِيَّتُهُ قِيَامُهُ بِتَنْفِيذِ مُرَادِ اللهِ تَعَالَى مِنْ تَعْمِيرِ الْأَرْضِ بِالْإِلْهَامِ أَوْ بِالْوَحْيِ وَتَلْقِينِ ذُرِّيَّتِهِ مُرَادَ اللهِ تَعَالَى مِنْ هَذَا الْعَالَمِ الْأَرْضِيِّ[١٢].

وقال الله تعالـى: ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦١)، قال الطبري مؤكداً علـى معنـى العمارة في الآية: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ يقول: "وجعلكم عُمَّاراً فيها، فكان المعنـى فيه: أسكنكم فيها أيام حياتكم[١٣].

وقال البيضـاوي: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ عمركم فيها واستبقاكم من العمر، أو أقدركم على عمارتها وأمركم بها، وقيل هو من العمري بمعنى أعمركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصـرام أعماركم، أو جعلكم معمرين دياركم تسـكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم[١٤].

وفي هذه الآية المركزية في نشوء مفهوم العُمران ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦١)، تـتبـين ثلاثةَ مكونات أساسية:

١. فعل العُمران (أو الاستعمار).

٢. المقصود بهذا الفعل الإنسان (بصيغة الجمع).

٣. فضاء هذا الفعل (الأرض بما تحويه وما يعلوها)[١٥].

ولقد حث النبي ﷺ أبلغ الحث على بذل الجهد واستفراغ الواسع في إعمار الأرض حتى في أحلك الظروف. فعن أنس رضي الله عنه قال: قال رسـول الله ﷺ: «إن قَامَتِ السَّاعَةُ وبِيَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ، فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا يَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَفْعَلْ»[١٦].

فأُسس العُمران البشـري والحضـاري في القُرآن الكريم هي: الإنسـان، والمكان (الأرض)، والرِّسالة السـماوية، ونقرأ ذلك في دعاء نبـي الله إبـراهيم – عليه السلام – لـمَّا قال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُم مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ (إبراهيم: ٣٧)، حيثُ أسـكنَ إبراهيمُ عليه السلام أهلَه وابنَه إسماعيل بوادي بجوار الكعبة، وذلك بوحي من الله تعالى،

(١٠) قال ابن قيم الجوزية: هَذَا قَول جمَاعَة من النُّحَاة، وَالصَّوَاب أن التَّاء إِنَّمَا دخلت فِيهَا للعدل عَن الْوَصْف إلى الاسْم فَإِن الْكَلِمَة صفة فِي الاصل ثمَّ أجريت مجْرى الأسماء فالحقت التَّاء؛ لذَلِك كَمَا قَالُوا: نطيحة بِالتَّاءِ فَإِذا أجروها صفة قَالُوا: شَاة نطيح كما يَقُولُونَ: كَفّ خضيب وإلا فَلَا معنى للْمُبَالَغَة فِي خَلِيفَة حَتَّى تلحقها تَاء الْمُبَالغَة وَالله أعْلَم [ابن القيم الجوزية محمد بن أبي بكر (المتوفى ٧٥١هـ)، **مفتاح دارالسعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة**، دار الكتب العلمية، بيروت، د. ت، ج١، ص١٥٣].

(١١) البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر (المتوفى ٦٨٥ هـ)، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ ج١، ص٦٨.

(١٢) ابن عاشور، محمد الطاهر، **التحرير والتنوير**، ج١، ص٣٩٩.

(١٣) الطبري، محمد بن جرير (المتوفى٣١٠هـ)، **جامع البيان في تأويل القرآن**، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ – ٢٠٠٠م، ج١٥، ص٣٦٨.

(١٤) البيضاوي، عبدالله بن عمر، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**، ج٣، ص١٣٩.

(١٥) رمضان، يحيى، **القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسة"**، بحث منشور في الملتقى الفكري للإبداع، تاريخ النشر: ٢٢-٠٨-٢٠٠٩، على الرابط التالي http: www.almultaka. org/site. php?id=768&idC=1&idSC=1

(١٦) ابن حنبل، أحمد (المتوفى٢٤١هـ)، **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وغيره، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ ٢٠٠١م برقم: ١٢٩٨١، ج٣، ص١٩١، والبخاري، محمد بن إسماعيل، **الأدب المفرد**، تحقيق: سمير بن أمين الزهيري، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ ١٩٩٨م، باب استصناع المال، برقم: ٤٧٩، ج١، ص١٦٨.

ثمَّ دعا ربَّه أن يهيِّئ لذريَّته ما يعينهم علـى القيام بعبادة الله تعالـى، من أمْنٍ بجوار البيت الحـرام، وتعارُف ومحبَّة بينهم وبين الوافِدين عليْهم مسـتقبلاً، وأن يرزُقَهم من الثمرات ما يحقق حاجتهم من الطعام والعيش الكريم، وبذلك وضـع إبراهيم عليه السلام الأسُس الماديَّة والروحيَّة للعمران البشـري، وكأني به عليه السلام يضـع تخطيطاً مسـتقبليّاً لعُمران أمَّة مسـلمة ذات رسالة حضـاريَّة متميِّزة[١٧]، والعُمران الحضاري مقصد عام من مقاصد استخلاف الإنسان في الأرض، فقد استخلف الله الإنسان في الأرض واستعْمره فيها؛ لغاية كبرى هـي تحقيق العبودية لله تعالـى، بمفهومها الشَّامل وفْق ما أمر وشـرع، وإقامة العدْل والإصْلاح في الأرْض، وهو مقتضـى قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ (هود: ٦١)، ومعنى ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ في الآية: أي جعلكم عمَّارها، أو طلب مـنكم أن تعمروها، بصيغة الجمع مما يلفت الانتباه إلى علاقة الإنسـان بمن يقوم معه بمهمة الاسـتعمار، وهي كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (يونس: ١٤)، قال محمد رشـيد رضـا: "وَقَدْ عَلَّلَ هَذَا الِاسْتِخْلَافَ عِنْدَ الْإِخْبَارِ الْأَوَّلِ بِهِ هُنَا بِقَوْلِهِ: ﴿نَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ أَيْ لِنَرَى وَنُشَاهِدَ أَيَّ عَمَلٍ تَعْمَلُونَ فِي خِلَافَتِكُمْ، فَنُجَازِيَكُمْ بِهِ بِمُقْتَضَى سُنَّتِنَا فِيمَنْ قَبْلَكُمْ، فَإِنَّ هَذِهِ الْخِلَافَةَ إِنَّمَا جَعَلَهَا لَكُمْ لِإِقَامَةِ الْحَقِّ وَالْعَدْلِ فِي الْأَرْضِ وَتَطْهِيرِهَا مِنْ رِجْسِ الشِّرْكِ وَالْفِسْقِ، لَا لِمُجَرَّدِ التَّمَتُّعِ بِلَذَّةِ الْمُلْكِ[١٨].

ولكـي نقوم بالعمـران الحقيقـي في الأرض؛ لا بدّ من بيان المفاهيم المتعاضـدة لمفهوم العمران وتحقيقها وفق ما جاء في القـرآن، فالعُمـران "بالمفهوم القـرآني لا يمكن أن يُفهَم في أبعاده المختلفة والمتعاضـدة في آن من دون فهم مفهوم الاسـتخلاف، وهذا المفهوم بدوره لا يعطينا كل دلالاته ولا تمتاز طبيعته من دون استحضـار مفهوم التسـخير، وهذان المفهومان (الاستخلافُ والتسـخير) هما المفهومان المكونان للمفهوم الأعمِّ ألا وهو (العمـران) ولكن لا يمكن إدراكهما بمفهومُهما الأعمُّ من دون النظر إلى المفهوم المقابل مفهومِ (الفسـاد) وهذا باعتباره انحرافاً عن الأصل[١٩].

المطلب الثاني: مفهوم الاستخلاف وشروطه

ذكر الراغب الأصفهاني أن الفعل المختص بالإنسان ثلاثة أشياء:

١. **عمارة الأرض** المذكورة في قوله تعالـى: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦١).

٢. **وعبادته** المذكورة في قوله تعالـى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (الذاريات: ٥٦).

٣. **وخلافته** المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (الأعراف: ١٢٩)[٢٠].

فعمارة الأرض ومكونات الفعل العُمراني تتأسس في ثلاثة أمور:

١. **علاقة الإنسان بربه**...

٢. **وعلاقة الإنسان بالإنسان**، ومن يقوم معه بمهمة الاستعمار إذ كان الحديث في القرآن بصيغة الجمع: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا...﴾.

٣. **وعلاقة الإنسـان بالأرض**، إذ الأرض أصل الحياة الطبيعية للبشـر، ولا قوام للناس إلا بها وبمن عليها من النسـل، وكل من أفسـدها كان ساعياً لهدم ركن من أركان العمران، سواء كان ذلك متعلقاً بالزروع والثمار أو في غيرها مما يسـتهدف اليوم الأرض من انتهاكات تمس جوهر وجودها[٢١].

(١٧) البوزي، محمد، التقوى والعمران الحضاري في القرآن بحث منشور في موقع الألوكة الالكترونية، تاريخ الإضافة: ٢٠٠٩/٦/ ٣٠ ميلادي – ١٤٣٠/ ٧/ ٧ هجري، على الرابط التالي: http: //www. alukah. net/publications_competitions/0/6447/

(١٨) علي رضا، محمد رشيد، (تفسير المنار)، ج١١، ص٢٥٩.

(١٩) رمضان، يحيى، بحث: القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسة مرجع سابق.

(٢٠) الأصفهاني، الحسين بن محمد المعروف بالراغب، الذريعة إلى مكارم الشريعة، ص٨٢.

(٢١) رمضان، يحيى، بحث: القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسة مرجع سابق.

قال الطاهر بن عاشور: "وَالْمُرَادُ بِالاِسْتِخْلَافِ: الِاسْتِخْلَافُ عَنِ اللهِ فِــي مُلْكِ الْأَرْضِ. وَالِاسْتِخْلَافُ إِقَامَةُ الْخَلِيفَةِ، فَالسِّينُ وَالتَّاءُ لِتَأْكِيدِ الْفِعْلِ مِثْلَ اسْتَجَابَ لَهُ، أَيْ جَعَلَهُمْ أَحْرَاراً غَالِبِينَ وَمُؤَسِّسِينَ مُلْكاً فِي الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ"[٢٢].

ويُستفاد من ذلك أنَّ الإنسان مستخلَف في الأرض ومكلَّف بعمارتها وفْق شرْع الله، وعلى هدْي أنبيائِه عليْهم الصَّلاة والسَّلام واستِخْلاف الإنسان في الأرْض تشريف وتكليف له بتحمُّل الأمانة العُظْمى الَّتي لم تحتمِلْها السَّماوات والأرض؛ لذا كان الأحقُّ بالاستِخْلاف هم المؤمنون الصَّالِحون المصْلِحون، تبعـاً لسنَّة الله في الأُمَم، فكلَّما أهلك الله أمَّة طاغية، جعل أمَّةَ المؤمنين خلائفَ في الأرض، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ (يونس: ١٤)، ومن معاني (الخليفة) التناوب في الوجود بين بني البشر حيث يَخْلُفُ بَعْضهـمْ بَعْضـاً قَرْناً بَعْدَ قَرْنٍ وَجِيلاً بَعْدَ جِيل[٢٣].

شروط الاستخلاف:

المتأمل في فقه العمارة في الإسلام يجده فقهاً راقياً يتناول الإعمار من أبعاده كلها وعلى كل المستويات؛ فقد بدأ بإعمار أهم كائن في الكون وهو الإنسان، فاهتم بإعمار نفسه أولاً، وتزكية إيمانه قبل كل شيء وتعزيز روح التضحية في النفس الإنسانية حتى تسمو إلى عوالم الإيثار، وقد أخبر الباري سبحانه وتعالى أن هذا الإعمار لا يعدله حتى إعمار أفضل بيت من بيوت الله في الأرض؛ قال الله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (التوبة: ١٩)؛ فالإعمار المعنوي للنفوس هو الأساس الذي ينبني عليه إعمار الأرض، ولا يمكن أن نؤسس لحضارة إنسانية وارفة الظلال إلا بإعمار وتزكية الجانب الخلقي والإنساني فيها، قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (الروم: ٩).

وإذا كانت غاية استخلاف الإنسان في الأرض هي عبادةَ الله تعالى وتعمير الأرض وإصلاحها، فالتعمير والعُمران لا يكون إلاَّ وفق الشرع الحكيم والهداية الربَّانية، وهو مُحتوى **الإيمان والعمل الصَّالح** اللَّذين جعلهما الله شرْطاً للتَّمكين والاستِخْلاف في الأرْض؛ مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (النور: ٥٥).

ليستخلفنَّهم في الأرض أي: ليجعلنَّهم خلفاء الأرض، الذين لهم السيطرة فيها، ونفوذ الكلمة، كما استخلف داود وسليمان عليهما السلام على الأرض، والآيات تدل على أن طاعة الله بالإيمان به، والعلم الصالح سبب للقوة والاستخلاف في الأرض ونفوذ الكلمة، فلا عمران إذن من دون إيمان وعبادة.

ولا بدَّ من الاستمرار على الحق والإيمان والعمل الصالح حتى يأتي النصر ويتمَّ الاستخلاف والتمكين، أما الأمن فلا يكون إلا بعد خوف، قال الشيخ سعيد حوى: "والذي نلاحظه أن كثيراً من المسلمين إذا جاء الخوف تركوا وانعزلوا، وأن كثيرين ليسوا متحققين بشروط الاستخلاف، ومن ثم نرى أن النصر يبطئ على حملة دعوة الله، والرجاء من أهل الإسلام أن يتحققوا ويستمروا"[٢٤].

(٢٢) ابن عاشور، محمد الطاهر **التحرير والتنوير**، ج٩، ص٦٢.

(٢٣) ابن كثير، إسماعيل بن عمر (المتوفى٧٧٤هـ)، **تفسير القرآن العظيم**، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، منشورات محمد علي بيضون، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ، ج١، ص١٢٤.

(٢٤) حوى، سعيد (المتوفى١٤٠٩هـ)، **الأساس في التفسير**، دار السلام، القاهرة، الطبعة السادسة ١٤٢٤هـ، ج٧، ص٣٨١١.

إن العمران الحضاري إذا قام على الحقِّ وعلى التَّقْوى والصَّلاح يباركه الله، ويَحيا به أهلُه حياة طيِّبة، وإذا قام على الشِّرْك والظلم والطغيان والاستِكْبار في الأرض، دمَّره الله كعُمران أقوام هود وصالح وفرعون وأمثالهم، ومن أجمل ما صوَّره الله تعالى لنا في القرآن قصة قوم سبأ، حينما استجاب أهلها لدعوة التوحيد، وأقلعوا عن عبادة الشمس، كانت لهم حضارة وعُمران وازدهار في اليمن، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَن يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ (سبأ: ١٥)، ولكنهم لما أعرضوا وعادوا إلى عبادة الشمس، ولم يشكروا الله عز وجل، انقلبت النعمة إلى نقمة، وضاعت حضارتهم، ودُمِّر عمرانهم، وأرسل الله عليهم سيل العَرِم: ﴿فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُم بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ، ذَلِكَ جَزَيْنَاهُم بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾ (سبأ: ١٦، ١٧)، فمزَّقهم الله شذر مذر، حتى أصبحوا حكايات وأحاديث، وضَرَبَتِ العَرَبُ بِهِم المثَلَ فِي الفُرْقة فقالوا: "ذَهَبُوا أَيْدِي سَبَأ"[٢٥] أي مُتَفَرِّقين، قال الله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ (سبأ: ١٩).

وما فتئ القرآنُ ينبِّه المكذِّبين برسالة نبيِّنا محمَّد ﷺ ويدْعوهم إلى النَّظر والاعتبار بعاقبة سلفهم في الكفر وتكْذيب الرسل، الذين لم تنفعهم قوَّتُهم ولم ينفعهم عمرانُهم ولا ما بنَوْه من قصور ومصانع، إذ كل ذلك صار آثاراً وأطلالاً، تذكِّر النَّاظرين والمعتبرين بمصير تاركيها، قال الله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِن جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ * وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ * كَذَٰلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْماً آخَرِينَ * فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ (الدخان: ٢٥-٢٩)، وهكذا قرر العلماء بناء على آيات الاستخلاف: أنَّ عُمران الأرْض مأْمور به شرعاً، وأنَّه من مقاصِد الشَّريعة الكُبْرى؛ بل هو الغاية من الكثير من مقاصدها الأخرى، التي تحفظ المسيرة الإنسانية من الضياع على كلا الجانبين الأخلاقي والمادي.

المطلب الثالث: مفهوم التسخير واستثماره

أما مفهوم التسخير فقد قال الخليل بن أحمد الفراهيدي: "أما السُّخْرةُ فما تَسَخَّرْتَ من خادم ودابة بلا أجر ولا ثمن. تقول: هم لك سُخْرَةٌ وسُخْرِيّاً"[٢٦].

لقد كرَّم الله تعالى الإنسان بتسخير الكون له بلا أجر ولا ثمن، وتسخير ما فيها لمنفعته وتمكينه من دوره الذي خلقه من أجله، حيث سخَّر له ما هو أكبر منه خلقاً كالسماوات والأرضين، وأعظم منه جسماً كالأنعام، فقال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾ (لقمان: ٢٠).

قال أبو السعود: "والمرادُ بالتَّسخير إمَّا جعلُ المسخَّرِ بحيثُ ينفعُ المسخَّرَ له، أعمُّ من أنْ يكونَ مُنقاداً له يتصرَّفُ فيه كيفَ يشاءُ ويستعملُه حسبما يريدُ كعامَّة ما في الأرضِ من الأشياءِ المسخَّرةِ للإنسانِ المستعملةِ له من الجمادِ والحيوانِ، أو لا يكون كذلك، بل يكونُ سبباً لحصولِ مرادِه من غير أن يكون له دخلٌ في استعمالِه، كجميعِ ما في السَّمواتِ من الأشياءِ التي نِيطتْ بها مصالحُ العبادِ معاشاً ومعاداً، وما جعلُه منقاداً للأمرِ مذللاً، على أنَّ معنى (لكُم) لأجلِكم، فإنَّ جميعَ ما في السمواتِ والأرض من الكائنات مسخر لله تعالى مستتبعةٌ لمنافعِ الخلقِ، وما يستعملُه الإنسانُ حسبما يشاءُ وإن كان مسخَّراً له بحسبِ الظَّاهِرِ فهو في الحقيقةِ مسخَّرٌ لله تعالى"[٢٧].

(٢٥) "قَوْلُهُمْ ذَهَبُوا أَيْدِي سَبَأ، أَي: مُتَفَرِّقين، شُبِّهُوا بأَهلِ سبأ لَمَّا مزَّقهم اللهُ فِي الأَرض كلَّ مُمَزَّقٍ، فأَخذ كلُّ طائفةٍ مِنْهُمْ طَرِيقاً عَلَى حِدةٍ. واليَدُ: الطَّرِيق [ابن منظور، محمد بن مكرم (المتوفى٧١١هـ)، **لسان العرب**، دار صادر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ، ج١، ص٩٤].

(٢٦) الفراهيدي، الخليل بن أحمد (المتوفى: ١٧٠هـ)، **كتاب العين**، تحقيق: د مهدي المخزومي وغيره، دار ومكتبة الهلال، ج٤، ص١٩٦.

(٢٧) العمادي، أبو السعود (المتوفى ٩٨٢هـ)، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت، ج٧، ص٧٣-٧٤.

وتسخير كلّ تلك المظاهر الكونية والمخلوقات لا يتوقف عند حدود الانتفاع المادي فحسب، بل يَلْمَحُ الإمام البقاعي غرضاً آخر له، فيقول: "الآيات في ذكر الكواكب والقمر والشمس إلى آيات ذكر التسخير لهن نحو قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ...﴾ (الأنعام: ٩٧) ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (النحل: ١٢) ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ (ابراهيم: ٣٣)... كل ذلك ليصرف تعالى خوف الخلق ورجاءهم عن الأفلاك والنجوم المسخرة إلى المسخِّر القاهر فوق عباده الذي استوى على جميعها"[٢٨].

فالتسخير يقود إلى مبدأ التوحيد الأعظم الذي هو ثمرة هذا الإعمار الواعي للكون، ولأنّه نعمة تذكّر بالمنعِم سبحانه وتعالى.

وقد ذكر الله تعالى ما يتعلق بالليل والنهار في كتابه الكريم إما بصيغة التسخير، وإما بذكر الغاية من هذا التسخير، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ (الإسراء: ١٢).

قال ابن كثير: "يمتن تعالى على خلقه بآياته العظام، فمنها مخالفته بين الليل والنهار، ليسكنوا في الليل وينتشروا في النهار للمعايش والصناعات والأعمال والأسفار، وليعلموا عدد الأيام والجُمَع والشهور والأعوام، ويعرفوا مضيَّ الآجال المضروبة للديون والعبادات والمعاملات والإجارات وغير ذلك؛ ولهذا قال: ﴿لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: في معايشكم وأسفاركم ونحو ذلك ﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾ فإنه لو كان الزمان كله نسقاً واحداً وأسلوباً متساوياً لما عرف شيء من ذلك"[٢٩].

ولا أعتقد أن هذا التسخير والتطويع الذي كثُر ذكره في آيات عديدة من القرآن الكريم؛ إلاّ شاحِذٌ رئيس لاكتشاف نواميس الكون ومعرفة مجالات التسخير فيه، وكيفية خدمة الإنسان بذلك، والعقل الذي يُخاطب بهذا الأمر الدقيق البالغ في تحديد مهامه الصالحة والإصلاحية يجب أن لا يضيِّع وقته في مجالات لا تفيد؛ بل ينبغي أن يتفتّق فكره بالمخترعات والمكتشفات الحياتية التي تسهل عليه البناء، والحصول على الغذاء، وبلوغ السماء، وتوفير الرخاء، وقطع المفاوز والصحراء، وتيسير المصاعب وتقليل المخاوف والأعباء، وغيرها مما يشغل بني الإنسان ويرفّهه في حياته[٣٠].

وهكذا تقوم العلاقة بين الإنسان وتسخير الكون على التوافق والانسجام، وأي فكر أو حركة تجديد تهمِل هذا التسخير وتحذِّر منه بحجة ذمّ الدنيا والإقبال على الآخرة يجعل الأمة في حالة ارتكاس، ويضيع به المسلم دنياه وآخرته معاً، بل يكون بذلك متجاهلا لأوامر الله التي تحثه على الأخذ بأسباب القوة والاستخلاف وفق قوانينه في خلقه، مما يؤدي إلى تضييع أمانة الاستخلاف وعمارة الأرض وتسليمها إلى البغاة والمفسدين.

المطلب الرابع: مفهوم الفساد ومظاهره في الأرض

قال ابن منظور: "الفساد نقيض الصلاح... وتفاسد القوم: تدابروا وقطعوا الأرحام... واستفسد السلطان قائده إذا أساء إليه حتى استعصى عليه، والمفسدة خلاف المصلحة، والاستفساد خلاف الاستصلاح"[٣١].

ومن خلال ذلك نخلص إلى أن وجود خلل أو نقص في أداء الشيء يسمى فساداً، ففساد الآلة بخرابها، والجسم بمرضه وضعفه، والثمرة بفقدان طعمها، والدولة بنكوصها عن أداء مهماتها، وذلك بعدم انسجام أعضاء مجتمعها، وفقدان الأمن والوحدة الاجتماعية اللذين يحفظان تماسكه.

(٢٨) البقاعي، إبراهيم بن عمر (المتوفى٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، د. ت، ج٨، ص٥٣٣.

(٢٩) ابن كثير، إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، ج٥، ص٤٦.

(٣٠) القحطاني، مسفر بن علي، بحث: سؤال التسخير الكوني للإنسان: رؤية مقاصدية.

(٣١) ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، ج٣، ص٣٣٥.

فالفساد أمر مرفوض ومستهجن بكافة أشكاله، وما شرع الإسلام من العقوبات والحدود، أو حتى الجهاد في سبيل الله، إلا للمحافظة على عمارة الأرض واستقرارها، وبتر يد العابثين من المفسِدين، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ﴾ (البقرة: ٢٠٥).

قال أبو حيان: ﴿لِيُفْسِدَ فِيهَا﴾ هَذَا عِلَّةُ سَعْيِهِ، وَالْحَامِلُ لَهُ عَلَى السَّعْيِ فِي الْأَرْضِ، وَالْفَسَادُ ضِدُّ الصَّلَاحِ، وَهُوَ مُعَانَدَةُ اللهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (هود: ٦٠) وَالْفَسَادُ يَكُونُ بِأَنْوَاعٍ مِنَ: الْجَوْرِ، وَالْقَتْلِ، وَالنَّهْبِ، وَالسَّبْيِ، ويكون: بالكفر... الْإِفْسَادَ شَامِلٌ يَدْخُلُ تَحْتَهُ إِهْلَاكُ الْحَرْثِ وَالنَّسْلِ، وَلَكِنَّهُ خَصَّهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمَا أَعْظَمُ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي عِمَارَةِ الدُّنْيَا، فَكَانَ إفسادهما غاية الإفساد[٣٢].

ومصطلح (الفساد) في القرآن الكريم لا يدل على ما هو متعارف عليه في أذهان عامة الناس، من أنّ كلمة الفساد تعني عدم الالتزام الشرعي، بل ينقله تارة على ألسنة العصاة والظالمين في وصفهم لحركة الأنبياء والصالحين، كما في وَصفِ أتباعِ فرعونَ لدعوة موسى عليه السلام وحركته الإصلاحية، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ (الأعراف: ١٢٧)، أو وصف فرعون لدعوة كليم الله موسى عليه السلام بقوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَن يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ (غافر: ٢٦)، أو قول بلقيس في وصف عمل الملوك: ﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ (النمل: ٣٤).

وتارة يستعملها القرآن الكريم في وصف الطغاة أو الخارجين عن الشريعة، أو في التحذير من عمل يؤدي إلى الفساد، كقول الله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (القصص: ٨٣)، وقوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ (الأنفال: ٧٣).

ومما يلفت النظر أن هناك شبه تلازم في القرآن الكريم بين مصطلح (الفساد) وبين كلمة (الأرض)، وإذا قمنا بعملية إحصائية بسيطة، فسنجد أن الكتاب الحكيم استخدم كلمة (الفساد) وتصريفاتها بحدود خمسين مرة، وفي جميع هذه الاستخدامات كان يرد اسم (الأرض) أو الإشارة إليها، ما عدا إحدى عشرة مرة لم يرد فيها ذكر الأرض؛ لأن الاستعمال كان في معرض وصف عمل المفسدين وعاقبته، كقوله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ (النمل: ١٤)، أو في معرض الدعاء: ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (العنكبوت: ٣٠)، أو في معرض بيان إحاطة العلم الإلهي: ﴿وَمِنْهُم مَّن يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُم مَّن لَّا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ (يونس: ٤٠).

فنخلص من ذلك كله إلى أن ظاهرة الفساد التي يشير إليها القرآن الكريم ليست ظاهرة فردية أو شخصية، أو محدودة بمجتمع ضيق أو مقيدة بعمل معين، بل هي ظاهرة تعم المجتمع الإنساني بغالبيته في الكرة الأرضية كلها.

(٣٢) أبوحيان، محمد بن يوسف (المتوفى ٧٤٥هـ)، **البحر المحيط في التفسير**، تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤٢٠ هـ ج٢، ص٣٢٩-٣٣٠.

*** من مظاهر الفساد في الأرض:**

للفساد الذي ذكره القرآن الكريم وحذر منه أشكال ومظاهر كثيرة في القديم والحديث منها، دعوات قوم لوط إلى الجنس المثلي وخدائع قوم شعيب في تطفيفهم الكيل والميزان، فالقرآن يعتبر أن عمل قوم لوط من أعمال الإفساد في الأرض، وهذا العمل الشائن كما يؤدي إلى الأمراض الفتاكة المختلفة، فإنه كذلك يكون سبباً في تهديد النسل واستمرار الوجود البشري، وأما في عصرنا الحديث فإن مشكلة الزواج المثل قد أصبحت إحدى أخطر مهددات الاستمرار الإنساني في المجتمعات التي انتشرت فيها، ولا سيما في الحضارة الغربية التي تحكم العالم اليوم، ومع هذا فإن الغرب يحاول جاهداً أن يقنن هذا الشذوذ باعتباره ظاهرة إنسانية مقبولة... ولكن القرآن الكريم يصنفها ضمن نماذج الإفساد البشري في الأرض، لما يتسبب عنها من دمار للمجتمعات وتفكيك لبنيتها.

ومن نماذج الإفساد في الأرض التي نص عليها القرآن الغبن والتدليس والغش والسرقة في البيع، وعدم الصدق في العقود، وغياب الأمانة عن الأسواق، إضافة إلى الجشع والظلم والاعتداء وفقدان الأمن وعدم الثقة بين أفراد المجتمع، مما يؤدي إلى زعزعة المجتمع وتهديد أمنه واستقراره.

ولما كان للإنسان حاجات رئيسة وحقوقاً أساسية لا يمكن للمجتمع أن يستمر نحو أهدافه بدونها، بغض النظر عن الهوية والفكر السياسي، كالغذاء والكساء والسكن والأمن والدواء، جعل القرآن الكريم أيّ تهديد لهذه الحاجات أو خلل في تلبيتها أو كفايتها إفساداً في الأرض وتعدّياً على تلك الحقوق.

ولذلك يطرح القرآن الكريم قضية فرعون وهامان نموذجاً للأنظمة المستبدة التي أفسدت في الأرض، والتي تكون فيها أجهزة الدولة ومقدَّراتها في خدمة شخص الحاكم الظالم لا الشعب والأمة، بل تصبح تلك الأمم المضطهدة بكل جهودها وقيَمها أسيرةً ما يضفيه الحاكم عليها من تعاليم وفلسفات فاسدة، حيث تتحول نزوات الحاكم إلى قوانين وتشريعات، قال الله تعالى: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (غافر: ٢٩)، وقال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (القصص: ٤)، شِيَعاً جمع شيعة، وهي الطائفة التي لها امتيازاتها الخاصة وشكل حياتها المميز عن الطوائف المجتمعية الأخرى، ووفق قوانين القرآن فإن المفروض في المُمَلَّك أنْ يُسوِّي بين رعيته، فلا تأخذ طبقة أو جماعة في مملكته حظوه عن الطبقات الأخرى... ولكن فرعون قد جعل الناس طوائف، ثم قام بتسليط بعضها على البعض الآخر، بل وزاد على ذلك بأن سخَّر الطوائف المستضعفة للطوائف الأقوى منها، وهكذا تشير الآية إلى أن الأنظمة المستبدة تساهم في تمزيق المجتمع ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾، عبر الطائفية المقيتة، كما تلمح إلى أن منهج هذه الأنظمة الظالمة والمفسدة يعتمد على ضرب طوائف المجتمع ببعضها، كي يبقى الحاكم المستبد محتفظاً بنفسه فوق الجميع.

كما لفت القرآن الكريم الأنظار إلى دور الأنظمة السياسية الفاسدة في تدمير المجتمعات ونشر الفساد أثناء حديثه عن أرمَ وعاد وثمود وفرعون في سورة الفجر حيث وصفهم بقوله ﴿الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ * فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ (الفجر: ١١-١٢)، وقال جل جلاله في موضع آخر على لسان قوم مستضعفين: ﴿قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ (الكهف: ٩٤)، نعم إنه الفساد الذي يدمر المجتمعات ويفقدها أمنها وسعادتها... ولا يمكن للمجتمعات الإنسانية أن تعيش بهناء إلا إذا قامت بالقضاء على بؤر الفساد والظلم التي تمثلها الأنظمة الطاغية أو بناء سد يحول بين ظلمهم وبينها، وهكذا فإن الخلاص من الظلمة هو الطريق إلى سعادة المجتمع وعُمرانه واستقراره وازدهاره.

الخاتمة وتشمل أهم النتائج:

وبعد هذه الدراسة العجلى حول مفهوم العُمران في ضوء آيات القرآن، توصل الباحث إلى النتائج التالية:

١. أن الإسلام عنى بعمارة الأرض ورعاية الكون عناية خاصة وأولاها اهتماماً مشهوداً.

٢. أن العُمران مقصد من مقاصد القرآن الكبرى، بل هو مقصدُها الأكبر، لأنه يشمل الصلاح والخير في كلا جانبي الحياة المادي منهما والمعنوي.

٣. في القرآن الكريم لا قيمة للعمران المادي إذا لم تسر معه جنباً إلى جنب حضارة إيمانية وأخلاقية ترتكز إلى أوامر الله وتشريعاته.

٤. أسس العمران في القرآن ثلاثة هي: الإنسان، والأرض، والرِّسالة السماوية.

٥. الإنسان مستخْلَف في الأرض ومكلَّف بعمارتها وفْق شرْع الله، وهذا الاستخلاف ليس تشريفاً فقط بل هو تكليف وتحميل للأمانة التي سيثاب إن أداها وسيعاقب إن فرط فيها.

٦. شرْطا الاستخلاف والتمكين في الأرض هما: الإيمان بالله ورسوله، والعمل الصالح النافع.

٧. الله تعالى سخَّر للإنسان الكون كلَّه بلا أجر ولا ثمن، فالتسخير الذي كثُر ذكره في القرآن الكريم شاحِذٌ رئيس لاكتشاف نواميس الكون ومعرفة مجالات التسخير فيه، ولهذا قيل: "إن التسخير على قدر التفكير.

٨. هناك شبه تلازم في القرآن الكريم بين مصطلح (الفساد) وكلمة (الأرض) في إشارة إلى أن ظاهرة الفساد التي يشير إليها القرآن ليست ظاهرة فردية، أو محدودة بمجتمع ضيق، بل هي ظاهرة تعم المجتمع الإنساني بغالبيته في الكرة الأرضية كلها.

٩. وأن مصطلح (الفساد) يقابله في القرآن الكريم مصطلح (الإصلاح)، فيفهم من ذلك أن هناك دائماً عمليات ومحاولات لتدمير الحياة وإفساد نظامها، وأن مهمة الأنبياء والمرسلين والعلماء هي الإصلاح عبر الحفاظ على نظام الكون من خلال البناء الأخلاقي والإعمار الحضاري.

١٠. أحد أبرز أسباب فساد المجتمعات الأنظمة السياسية المستبدة، ونماذجهم في الإفساد كثيرة قديماً وحديثاً، والخلاص من الطغاة والحُكّام الظلَمة هو طريق سعادة المجتمع وعُمرانه واستقراره.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

المصادر والمراجع:

الكتب:

١- إبراهيم، عبد الباقي، رحلة البحث عن الذات وأصول العمارة في الإسلام- (النشـــــــأة - العقيدة - المنهج - النظرية) (سيرة ذاتية)، ١٤١٩هـ-١٩٩٩م.

٢- الأصفهاني، الحســـين بن محمد المعروف بالراغب. المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، بيروت، دار القلم الدار الشـــامية، ١٤١٢.

٣- الأصفهاني، الحســـــين بن محمد المعروف بالراغب (المتوفى ٥٠٢هـ)، الذريعة إلى مكارم الشـــــريعة، تحقيق: أبو اليزيد أبو زيد العجمي، القاهرة، دار السلام - ١٤٢٨، ٢٠٠٧م.

٤- البخاري، محمد بن إسماعيل(المتوفى٢٥٦هـ)، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه (صحيح البخاري)، تحقيق: محمد زهير بن ناصر، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ

٥- البخاري، محمد بن إسماعيل، الأدب المفرد، تحقيق: سمير بن أمين الزهيري، مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ ١٩٩٨م.

٦- البقاعي، إبراهيم بن عمر (المتوفى٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، د. ت.

٧- البيضـــاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر (المتوفى ٦٨٥ هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشـــلي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ

٨- الترمذي، محمد بن عيسى(المتوفى: ٢٧٩هـ)، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وغيره، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، الطبعة الثانية، ١٣٩٥ هـ ١٩٧٥م.

٩- الجابري، محمد عابد (المتوفى ٢٠١٠م)، فكر ابن خلدون العصـــــــــبية والدولة معالم نظرية خلدونية في التاريخ الإسلامي، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، الطبعة السادسة ١٩٩٤م.

١٠- الجصاص، أحمد بن علي (المتوفى٣٧٠هـ)، أحكام القرآن، تحقيق: محمد صادق القمحاوي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٥هـ

١١- ابن حنبل، أحمد (المتوفى٢٤١هـ)، مســـند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وغيره، مؤسســـة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ ٢٠٠١م.

١٢- حوى، سعيد (المتوفى١٤٠٩هـ)، الأساس في التفسير، دار السلام، القاهرة، الطبعة السادسة ١٤٢٤هـ

١٣- أبوحيان، محمد بن يوسف (المتوفى ٧٤٥هـ)، البحر المحيط في التفسير، تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، ١٤٢٠ هـ

١٤- ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (المتوفى٨٠٨هـ)، ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشـــأن الأكبر، تحقيق: خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م.

١٥- الرازي، محمد بن عمر الملقب بفخر الدين(المتوفى٦٠٦هـ)، مفاتيح الغيب (التفســـــير الكبير)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤٢٠هـ

١٦- الطبري، محمد بن جرير (المتوفى٣١٠هـ)، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسســـة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.

١٧- ابن عاشور، محمد الطاهر (المتوفى١٣٩٣هـ)، تحرير المعنى الســديد وتنوير العقل الجديد من تفســير الكتاب المجيد، الدار التونســية للنشــر، تونس ١٩٨٤م.

١٨- ابن عبد الســلام، عز الدين (المتوفى: ٦٦٠هـ)، قواعد الأحكام في مصــالح الأنام، تعليق: طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، ١٤١٤هـ ١٩٩١م.

١٩- علي رضا، محمد رشيد (المتوفى١٣٥٤هـ)، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠م.

٢٠- العمادي، أبو السعود (المتوفى ٩٨٢هـ)، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت.

٢١- ابن فارس، أحمد. معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.

٢٢- الفاسي، علال (المتوفى ١٣٩٤هـ)، مقاصد الشــــريعة الإسلامية ومكارمها، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الخامســــــة، ١٩٩٣م.

٢٣- الفراهيدي، الخليل بن أحمد (المتوفى: ١٧٠هـ)، كتاب العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، د. ت.

٢٤- القرطبي، محمد بن أحمد (المتوفى٦٧١هـ)، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني وغيره، دار الكتب المصرية، القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م.

٢٥- قطب، سيد (المتوفى ١٩٦٦م)، في ظلال القرآن، دار الشروق، الطبعة الثانية والثلاثون، ١٤٢٣هـ، ٢٠٠٣م.

٢٦- ابن القيم الجوزية محمد بن أبي بكر (المتوفى ٧٥١هـ)، مفتاح دار الســعادة ومنشــور ولاية العلم والإرادة، دار الكتب العلمية، بيروت.

٢٧- ابن كثير، إسماعيل بن عمر (المتوفى٧٧٤هـ)، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: محمد حسين شمس الدين، دار الكتب العلمية، منشــورات محمد علي بيضون، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.

٢٨- المراغي، أحمد بن مصـطفى (المتوفى ١٣٧١هـ)، تفسير المراغي، شركة مكتبة ومطبعة مصـطفى البابى الحلبي وأولاده بمصـر، الطبعة الأولى، ١٣٦٥هـ، ١٩٤٦م.

٢٩- مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ)، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله ﷺ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت.

٣٠- ابن منظور، محمد بن مكرم (المتوفى٧١١هـ)، لسان العرب، دار صادر، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٤هـ.

٣١- النعماني، عمـــر بن علـــي (المتوفى ٧٧٥هـ)، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وغيـــره، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ، ١٩٩٨م.

٣٢- النووي، يحيى بن شرف (المتوفى ٦٧٦ هـ)، روضة الطالبين وعمدة المفتين، تحقيق: زهير الشـــــاويش، المكتب الإسلامي بيروت، الطبعة الثالثة، ١٤١٢هـ، ١٩٩١م.

٣٣- وزيري، يحيى، العمران والبنيان في منظور الإسلام، دولة الكويت، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ ٢٠٠٨م.

المواقع الإلكترونية:

١- البوزي، محمد، التقوى والعمران الحضاري في القرآن بحث منشور في موقع الألوكة الالكترونية، تاريخ الإضافة: ٢٠٠٩/ ٦/ ٣٠ ميلادي - ١٤٣٠/ ٧/ ٧ هجري، على الرابط التالي:

http: //www. alukah. net/publications_competitions/0/6447/

٢- رمضان، يحيى، القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسة، بحث منشور في الملتقى الفكري للإبداع، تاريخ النشر: ٢٢-٠٨-٢٠٠٩، على الرابط التالي:

http: //www. almultaka. org/site. php?id=768&idC=1&idSC=1

٣- القحطاني، مسفر بن علي، سؤال التسخير الكوني للإنسان: رؤية مقاصدية، بحث منشور في موقع مجلة الإحياء المغربية الصادرة عن الرابطة المحمدية للعلماء، ندوات، على الرابط التالي:

http: //www. alihyaa. ma/Article. aspx?C=5812